

ПОЛОЖЕНИЕ ПРОРОКОВ В ИСЛАМЕ

The Position Of The Prophets In Islam

Хабибулло Сагдиев

PhD, доцент кафедры «Исламоведение и
ISESCO по изучению исламской цивилизации»
Международной исламской академии Узбекистана

Khabilullo Sagdiev

PhD, associate Professor of the Department of Islamic Studies
and ISESCO on Studying Islamic Civilization of
the International Islamic Academy of Uzbekistan
eagle75@mail.ru. A.Kadiri st.11, Tashkent, 100011,
Uzbekistan. Tel: (97) 771-04-08 mobile. (71) 244-94-70 office.

Аннотация: В статье освещается тема догматического богословия, а именно вера в пророков. Вера в пророков является одним из столпов «иман»а (вера) в Исламе. Здесь разбираются лексические значения терминов «наби» (пророк) и «расул» (посланник). Освещаются различия между «наби» и «расул», а также информация об их количестве. Кроме этого, в статье описываются цели и задачи пророков. Помимо этого, приводится информация о сверхъестественных возможностях данных пророкам.

Abstract: The article highlights the theme of dogmatic theology, namely faith in the prophets. Faith in the prophets is one of the pillars of the "iman" a (faith) in Islam. Here, the lexical meanings of the terms "nabi" (prophet) and "rasul" (messenger) are analyzed. The differences between Nabi and Rasul, as well as information on their number, are highlighted. In addition, the article describes the goals and objectives of the prophets. In addition, information is given about the supernatural powers given to the prophets.

Ключевые слова: «расул», «наби», «аят», «барахин», «улу-л-`азм»

Key words: "rasul", "nabi", "ayat", "barakhin", "ulu-l`azm"

В основных монотеистических религиях пророки считаются посредниками между Всевышним и людьми, то есть провозвестники божественной воли. Проблема пророчества стала одной из центральных в мусульманской догматике и богословии [7:184]. Потому что, вера в пророков и посланников считается одним из столпов «иман»а (вера), доводом

которому служат слова Аллаха: **«Воистину, те, которые не веруют в Аллаха и Его посланников, хотят различать между Аллахом и Его посланниками и говорят: «Мы веруем в одних и не веруем в других», – и хотят найти путь между этим, являются подлинными неверующими. Мы приготовили для неверующих унизительные мучения»** (ан-Ниса, 150-151) [10:121].

С точки зрения Ислама, священные источники которого на арабском языке по отношению пророков употребляются термины «наби» (نبي) и «расул» (رسول). Что касается значений слов «наби» (пророк) и «расул» (посланник), то арабское слово «наби» (пророк) является производным от слова «наба» (نبا) означающего «весть, приносящая большую пользу» [3:226]. Об этом говорится в Коране: **«О чем они спрашивают друг друга? О великой вести»** (ан-Наба, 1-2) [10:784]. Пророки получили такое название, потому что они получают вести от Аллаха и оповещают об Аллахе. Существует мнение, что это слово является производным от слова «набаа» (نبا), которое означает «нечто возвышенное» [6:4316]. В этом случае пророки получили такое название, потому что они занимают более высокое положение, чем все остальные люди. На свой взгляд они приводят довод из Корана: **«Помани в Писании Идриса. Воистину, он был правдивейшим человеком и пророком. Мы вознесли его на высокое место»** (Марьям, 56-57) [10:382-383].

А арабское слово «расул» (посланник) произошло от слова «ирсал», означающего «послание», «отправление» [9:344]. Говоря языком царицы Сабы, Аллах сказал **«Я пошлю им дары и посмотрю, с чем вернутся послы»** (ан-Намл, 35) [10:482].

Что касается количества пророков и посланников, то целый ряд ученых, основываясь на хадис (данные хадисы имеют слабость на цепочке передатчиков) называют цифру в 124 тысячи пророков и 313 посланников [2:76-79]. Но, другая часть ученых воздерживаются называть какие-либо цифры, основываясь на слова Аллаха в Коране: **«Мы уже отправляли посланников до тебя. Среди них есть такие, о которых Мы рассказали тебе, и такие, о которых Мы не рассказывали тебе»** (Гафир, 78) [10:613]. В то же время в Коране встречаются имена 25 из них.

Ученые проводят различие между пророком и посланником, согласно аяту из Корана: **«Мы не отправляли до тебя такого посланника или пророка, чтобы сатана не подбросил свое в его чтение, когда он читал откровение»**. (Хадж, 52) [10:423].

Среди ученых есть несколько мнений на счет различий между пророками и посланниками: первые (некоторые ранние и поздние сунниты) говорят, что – и пророк и посланник несут одинаковую миссию, поэтому пророка можно называть и пророком, и посланником, точно также в обратном порядке; вторые (крайние суфии) говорят, что – каждого пророка

можно называть посланником, но не каждый посланник пророк; третьи (большинство суннитов) говорят, что – каждый посланник он и пророк, но не каждый пророк может быть посланником [5:137].

Богословы давали разные определения понятиям «пророк» и «посланник». Согласно наиболее предпочтительному мнению, пророком в шариате называется тот, кто получает откровения от Аллаха о том, что он должен совершать и приказывать правоверным. Посланником же называется тот, кто получает откровения от Аллаха с повелением донести Его послание до людей, которые ослушались Его.

Таким образом, разница между этими понятиями заключается в том, что пророков Аллах оповещает о Своих повелениях и запретах для того, чтобы они передали их правоверным. Их не посылают к неверующим, и им не приказывают обращаться к ним с проповедями. Посланники же отправляются как к неверующим, так и к правоверным, чтобы донести до них послание Аллаха и призвать их к поклонению Ему.

Посланники не всегда приносили новый шариат. В частности, Пророк Йусуф исповедовал религию Ибрахима, а Пророки Давуд и Сулейман руководствовались законодательством, ниспосланным в Таурате, хотя все они были посланниками. Об этом говорится в Коране: **«Прежде к вам явился с ясными знамениями Йусуф, но вы до сих пор сомневаетесь в том, что он вам принес. Когда же он умер, вы сказали: «Аллах не отправит посланника после него»** (Гафир, 34) [10:607];

В Коране - одно из главных обозначений Мухаммада «расул» (посланник), особо характерное для мединского периода. В Коране также много говорится о его предшественниках - древних пророках, первым из которых был Адам. Мухаммад - последний и называется «хатиму-н-набийин» - печать пророков, о чем говорится в Коране: **«Мухаммад не является отцом кого-либо из ваших мужей, а является Посланником Аллаха и печатью пророков (или последним из пророков)»** (аль-Ахзаб, 40) [10:537].

В послекоранической литературе сказания о пророках получили широкое распространение, став предметом специальной категории сочинений – «кисасу-л-анбийа» (историй о пророках). Древние пророки проповедовали веру в Аллаха и предсказывали появление Мухаммада; многие из них имеют дополнительные прозвища, например, Ибрахим – «халилу-л-Ллах» (друг Аллаха), `Иса – «руху-л-Ллах» (дух Аллаха) [7:184]. Особо выделяются несколько пророков, называемые «стойкими духом» (улу-л-`азм), о которых говорится в Коране: **«Терпи же, как терпели твердые духом посланники, и не торопи Меня с наказанием для них»** (аль-Ахкаф, 35) [10:658]. Ученые-комментаторы Корана приводят разные данные о количестве посланников, называемых «стойким духом» и она колеблется между 5 и 12. Но, более подкрепленное доводами, число 5 и это - Нух,

Ибрахим, Муса, `Иса, Мухаммад. Большой части пророков ниспосылались священные книги и писания (сахифа), особо упоминаются: у Ибрагима – писание, у Мусы —ат-Таура, у Дауда — Забур, у `Исы — Инджил, у Мухаммада — Коран [8:305].

Ученые изучали также темы, касающиеся целей и задач послания Аллахом пророков человечеству. Целью послания пророков Аллахом является то, чтобы у людей не осталось отговорки против Аллаха в Судный день, на что указывает аят из Корана: **«Мы отправили посланников, которые несли благовест и предостерегали, дабы после пришествия посланников у людей не было никакого довода против Аллаха»** (ан-Ниса, 165) [10:124].

Что касается задач, их несколько:

- чтобы довести благовест верующим, а также предостеречь неверующих и грешников. В Коране говорится: **«До него было Писание Мусы (Моисея), которое было руководством и милостью. А это Писание на арабском языке, подтверждающее предыдущие Писания, ниспослано для того, чтобы предостеречь тех, которые поступают несправедливо, и обрадовать творящих добро»** (аль-Ахкаф, 12) [10:653-654];

- чтобы довести весть о том, что единственный достойный поклонению, является Аллах Об этом передается в Коране: **«Мы не посылали до тебя ни одного посланника, которому не было внушено: «Нет божества, кроме Меня. Поклоняйтесь же Мне!»»** (аль-Анбийя, 25) [10:405];

- чтобы передать послание и повеление Аллаха, на что указывается в Коране: **«Они передали послания Аллаха и боялись Его и не боялись никого, кроме Аллаха. Довольно того, что Аллах ведет счет»** (аль-Ахзаб, 39) [10:537];

- чтобы быть прекрасным примером для людей. Аллах говорит в Коране: **«В Посланнике Аллаха был прекрасный пример для вас, для тех, кто надеется на Аллаха и Последний день и премного поминует Аллаха»** (аль-Ахзаб, 21) [10:534].

Одним из главных вопросов, связанных с пророчеством, являются чудеса (сверхъестественное явление – «хаварику-л`адат») пророков. Они даруются Аллахом, как доказательство истинности пророческой проповеди. Существует набор признаков, по которым их отличают от способностей, наделенных угодниками (вали) творить чудеса (карама), а также затуманивания разума колдунами и фокусов волшебников [5:142].

По поводу сверхъестественных возможностей пророков, есть разные взгляды у ученых и мыслителей:

- первое мнение, философы говорят, что пророки — это не тот особый вид людей, которых избрал себе Аллах и ниспосылал откровение. Они из тех типов личностей, которые развили у себя до сверх уровня некоторые

человеческие чувства и качества, такие как: слух, зрение, а также душевное состояние [5:142-143];

- второе мнение, му`тазилиты, аш`ариты, некоторые мутакалимы и ибн Хазм из суннитов утверждают, что пророков от обычных людей отделяют сверхъестественные деяния, то есть чудеса (му`джиза). Вкратце, слово «му`джиза» на арабском языке обозначает – это то деяние, которое оставляет человека немощным. Му`тазилиты полагали, что «му`джиза» лежит за пределами человеческих возможностей и потому совершается непосредственно богом. И, в связи с этим, отрицали все другие сверхъестественные (волшебство фокусников и «карама» угодников) деяния;

- третье мнение, большинство традиционалистов (суннитов) и представителей «салафу-с-салих» (праведные предшественники), в отличие от предыдущей группы, не ограничивали пророчество сверхъестественными деяниями, а указывали еще на другие доводы. Представители этого мнения, обобщая все доводы, разделили их на 3 направления:

а) направление знамений (аят) и доводов (барахин) – это связано со сверхъестественными действиями. В отличие от му`тазилитов, а также некоторых аш`аритов традиционалисты считают, что термин «му`джиза» не употреблен в Коране и Сунне, более того это действие указывает на общность (то есть сверхъестественные деяния совершают и угодники, и колдуны). В связи с чем они утверждают, что нужно употреблять термины «аят» (знамение) и «бурхан» (довод), которые приведены в Коране (ан-Намл, 12 и аль-Касас, 32). Если брать в качестве примера знамения и доводы, которые были даны Пророку Мухаммаду, то их можно поделить на 4 категории. Первое – это Коран, подобно которому не могут сочинить не люди, не джины, даже если одни будут помогать другим в этом, о чем говорит Аллах: **«Скажи: «Если бы люди и джины объединились для того, чтобы сочинить нечто, подобное этому Корану, это не удалось бы им, даже если бы они стали помогать друг другу»»** (аль-Исра', 88) [10:356-357]; Второе – это слышимые, хвала, которая произносилась Пророку. Сподвижник ибн Мас`уд рассказывал о том, что когда они сели кушать еду с Пророком, то блюдо произносило хвалу Пророку (Бухари) [1:881]; Третье – это видимые, деяния, которые не в силах осуществить не люди, не джины. То, как между пальцами Пророка текла вода (Бухари) [1:657]; Четвертое – это беседа, которую Пророк вел с неодушевленным предметом. То, как камни здоровались с Пророком и как пень в мечети Пророка со слезами жалуясь, общался с ним (Бухари) [1:222];

б) пять правдивых вещей в отношении деятельности пророков – это весть, повеление, удержание, слова и деяние, все они доказывают его правдивость;

в) помощь Аллаха своим посланникам – это помощь Аллаха в деятельности своих посланников и победоносном окончании их пророчеств [5:143-148].

Шиитская теория пророчества особо выделяет наличие у каждого пророка «исполнителя духовного завещания» (васи), поддерживающего и продолжающего его миссию. Некоторые шииты ставили потомков Али, шиитских имамов, выше всех пророков [7:184].

Кроме этого, ученые согласно доводам священных источников Ислама, определили некоторые качества пророков, которые характерны общечеловеческим чертам и свойственны пророческим. Например:

- пророки являются из человеческого рода (аль-Исра', 94);
- пророки являются жителями селений (то есть жители оседлых городов) (Йусуф, 109);
- пророки разговаривали на языке того народа, кому высылались (Ибрахим, 4);
- пророки были только мужского рода (Йусуф, 109);
- пророки считаются правдивыми (аль-Хакка, 41-47);
- пророки считаются обладателями высокой проницательности (аль-Бакара, 258);
- пророки считаются непогрешимыми (аль-Фатх, 1-2).

В заключении можно сделать следующие выводы, что с точки зрения представителей традиционного (сунниты) Ислама, уверовать в Пророков считается одним из важных столпов веры (иман). Священные источники Ислама указывают, что статус одних Пророков [посланников-رسول] выше, чем других [пророков-نبي] и более правильное мнение не утверждать об их точном количестве. В Коране говорится, что целью послания пророков является предостережение людей от отговорок, против Аллаха, а задачи – это доведение благой вести; объявление о том, что единственный достойный поклонению, является Аллах; передача посланий и повелений Аллаха; быть примером для людей. По мнению ученых суннитов наделение Аллахом пророков сверхъестественными [аят-знамение и бурхан-довод] возможностями не выводит их из числа людей и, не позволяет их обожествлять.

Использованная литература:

1. Абу Абдулла Мухаммад ибн Исмаил Бухари. Сахиху-л-Бухари. – Бейрут: Дар ибн Касир, 2002;
2. Амир Алауддин Али Балбан Фарси. Аль-Ихсан фи такриб сахих ибн Хиббан. – Бейрут: Муассасату-р-рисала, 1988. – Т.2;
3. Ахмад ибн Мухаммад ибн Али Файуви. Аль-Мисбаху-л-мунир. – Бейрут: Мактаба Лубнан, 1987;

4. Доктор Вахба Зухайли. Ат-Тафсиру-л-мунир. – Дамаск: Дару-л-фйкр, 2009. – Т.9;
5. Доктор Салих ибн Абдулазиз ибн Мухаммад ибн Ибрахим Аали Шайх Шарху-л-`акидати-т-Тахавийа: шархаха ма`али Шайх дуктур Салих ибн Абдулазиз ибн Мухаммад Аал Шайх. - Эр-Рияд: Дару-л-мавадда, 2011. – Т.1;
6. Ибн Мунзур. Лисану-л-араб. – Каир: Дару-л-маариф, 1998;
7. Ислам: Энциклопедический словарь. — Москва: Наука, 1991;
8. Исмаил ибн Амр ибн Касир. Тафсиру-л-Курани-л-`азим. – Эр-Рияд: Дар Тайиба, 1999. – Т.7;
9. Муджаммау-л-лугати-л-арабийа. Му`жаму-л-васит. – Каир: Мактабу-ш-шуруки-л-дувалийа, 2004;
- 10.Смысловой перевод священного Корана на русский язык Перевод с арабского Кулиева Эльмира. – Медина: Комплекс имени Короля Фахда по изданию священного Корана, 2002;